

云何道理極成真實？

謂諸智者有道理義，諸聰叡者、諸點慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者。

《披尋記》一一七三頁：

諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生引發二慧相應，是名聰叡。

了知分別自體，是名點慧。性善尋思，名能尋思。

於意言境，不甚遽務，而隨究察，是伺相故。

由能尋伺發起語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。

雖起語言，要由辯才，隨所問難，皆善酬答，方能成辦，自所立論，是名具自辯才者。

此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依，方立論故，是名居異生位者。

於所聽聞所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。

· 諸智者：八種智者相。

[諸聰叡者]

- 諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生引發二慧相應，是名聰叡。
- 卷83：「聰叡者，先後漸次於彼義中無忘失故。」
- 聰：聰明，與引發慧相應，今生學習經論引發的智慧。
- 叡：叡哲，與俱生慧相應，過去生學習經論薰習而成的智慧。
- 卷15：「以善思所思，善說所說，善作所作，比知聰叡。」
- 約三業說：意業清淨、語業清淨、身業清淨。
- 三業清淨，就是聰叡的相貌。

[諸點慧者]

- 了知分別自體，是名點慧。
- 卷83：「復次，點了者，了知分別體故。通達者，通達所知事故。復有差別。點了者，了知自相故。通達者，了知共相故。」
- 分別自體：了知現前一念心，一切法為自心一念分別而顯現。了此為點慧。

[能尋思者]

- 性善尋思，名能尋思。
- 第六識特別善於尋思，能思維諸法的道理，為能尋思者。

[能伺察者]

- 於意言境，不甚遽務，而隨究察，是伺相故。
尋思、伺察的所緣境都是「意言境」。
意言：第六識能安立語言，在尋思伺察時，此語言作為意識的所緣境。
第六意識安立名言後，又能依此名言做各種分別。
- 遽：急迫。務：求取。
尋思、伺察都是急迫的求取，但比較起來尋思更是急迫。
- 而隨究察：隨順不甚遽務的推求觀察意言境，就是伺察的相貌。
若隨順遽務的推求觀察意言境，就是尋思。
- 因為尋思急迫，所以行相較粗、較淺，伺察就比較細、較深。
過程：先尋思再伺察，除非心很純熟。
- 觀對於止，就是遽務。

[住尋思地者]

- 由能尋伺發起語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。
- 意識安立名言，依尋伺心所作用來推求觀察名言所詮表的義。
名言是能詮，推求後產生概念、思想，表現於外就是語言或文字。
所以說「由能尋伺發起語言」。
- 問：想心所的業用，「令心發起種種言說為業」，尋伺也發起，到底誰發起的？
答：尋伺心所是由思心所和慧心所的分位上假安立的，思心所的行相是造作，
由尋思的身語意業的造作，由尋思發起。所以發出語言是尋思的作用，
他們比想心所更近於發起語言。想心所安立各種名言，思心所開始審慮思維
（審慮思）。審慮後就決定了（決定思），決定要這樣做了。
這時還是內心的活動。決定後就是「動發思」，引動身語業。這就是尋思的作用。
想心所還在內心思想，比較遠，思心所比較近。所以這裡說由尋思發起語言。
- 未離尋伺欲故：欲界未離尋伺，要我們不想很難。
但要如理尋思，那也是學佛法的工具。（能如理尋思，也是智者相）

[具自辯才者]

- 雖起語言，要由辯才，隨所問難，皆善酬答，方能成辦，自所立論，是名具自辯才者。
- 卷15：「能善了知自他宗故，於一切法能起談論；勇猛無畏故，處一切眾能起談論；
辯才無竭故，隨所問難皆善酬答。是故此三，於所立論多有所作。」
- 卷15：「若自辯才，若輕憊他，若從他聞，若覺真實；或為成立自宗，或為破壞他宗，
或為制伏於他，或為摧屈於他，或為悲愍於他，建立宗義。」
- 問：提出問題。 難：舉出疑點而反問。

[居異生位者]

- 此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依，方立論故，是名居異生位者。
- 異生位：雖有智慧，但仍舊是凡夫。
 - (1) 仍輪迴六道，受用別異的生命體。
 - (2) 執著總總異見、邪見，而在六趣中生。
- 非無漏聖：聖人也有聰叡、點慧，但因為親證真如，不需要再依止語言文字的教法，而去臆想真如。所以不攝屬在道理極成真實。
- 所依、立論：依止聖教量，對於佛法已能安立，建立了論述。

[隨觀察行者]

- 於所聽聞所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。
- 聽聞：從善友處聽聞妙正法教。
 - 受：領受，正確了解義理才是領受。
 - 持：任持，明記不忘。
- 如：依止，依止受持的法義。
- 審：細心。
- 觀察：依止法義觀察。聽聞聖教量之後，就依現量、比量觀察。
 - 能依三量觀察，為隨觀察行者。

依止現、比及至教量，極善思擇決定智所行、所知事，
由證成道理所建立、所施設義。
是名道理極成真實。

《披尋記》依止現比及至教量至所施設義者：非不現見等，是名現量。
與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。
一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，名至教量。如聞所成地釋(陵本十五卷八頁)。
三量為依，於諸聖者無漏境界，能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性，
是名極善思擇決定智所行、所知事。由此極善思擇，證驗諸聖所說有道理義。
如一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。心正執受，安置成立。
如聲聞地說(陵本二十五卷九頁)。是名由證成道理所建立、所施設義。
言建立者，即成立之異名；依能立因，成所立義故。
言施設者，謂由語及欲，次第編列名句文身故。

· 量：量度、計量

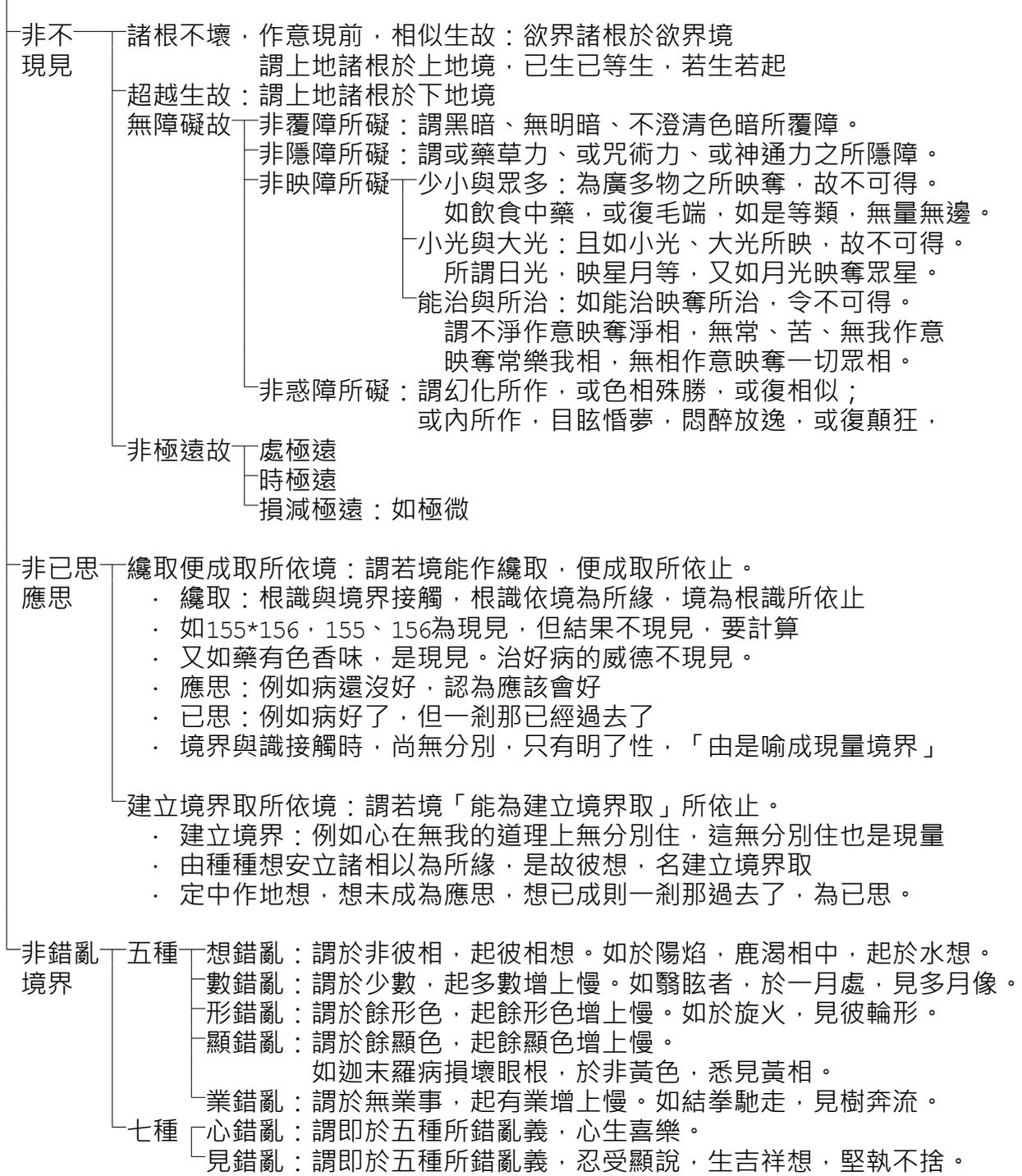
心識生起的一剎那產生認識作用，有見相二分（能與所）。

有種種行相，同時生起「識量」，來判斷認識的境界是否正確。

正確的就是正量，錯誤的就是非量。現量、比量、至教量都是正量。

· 現量有三種：一、非不現見，二、非已思應思，三、非錯亂境界。（卷15）

現量（條件）



現量

- 色根現量：謂五色根所行境界，如先所說現量體相。
(諸根不壞，纔取便成取所依境，及非五種錯亂境界)
- 意受現量：謂諸意根所行境界，如先所說現量體相。
(作意現前，建立境界取所依境，及非心見二種錯亂境界)
- 世間現量：謂即二種，總說為一世間現量。
- 清淨現量者
 - 世間：謂諸所有世間現量，亦得名為清淨現量。
 - 不共世間：謂出世智，於所行境，有知為有，無知為無；
有上知有上，無上知無上。

[非不現見]

- 現量必須是真實不虛，具有自體作用，一定是相分種子所生。
- 前五根緣五塵是現量，五俱意識也是現量，沒有思維分別時，才是現量。
- 下一剎那意識就開始分別了，就進入比量 (或非量) 。
- 這時是見分種子產生見相二分，相分非自種子所生，是依見分種子力量產生的。
所以不是現量。
- 定中意識是現量。

[世間、出世間]

- 世間現量，雖是正確的，但確有執著。
- 聖人的現量，在根本無分別智時，一定是現量，因為直接緣真如。
後得智則有現量，有非現量。可比知，前五識緣境界，無錯亂，也可是現量。

[比量]

- 與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。
- 境未現前，根據經驗推度。若錯則為非量。
- 與思擇俱：透過第六識的「思維、籌量、觀察」來做種種抉擇。
- 過去、現在、未來的境界，都可以被比量得知。

· 比量

相比量：謂隨所有相狀相屬，或由現在，或先所見，推度境界。

由現所見

如見幢故，比知有車；由見煙故，比知有火；
如是以王比國；以夫比妻；以角犂等，比知有牛；
以膚細軟、髮黑、輕躁、容色妍美、比知少年；
以面皺髮白等相，比知是老；以執持自相，比知道俗；
以樂觀聖者，樂聞正法，遠離慳貪，比知正信；
以善思所思、善說所說、善作所作，比知聰叡；
以慈悲、愛語、勇猛、樂施、能善解釋甚深義趣，比知菩薩；
以掉動、輕轉、嬉戲、歌笑等事，比未離欲；
以諸威儀恆常寂靜，比知離欲；
以具如來微妙相好、智慧、寂靜、正行、神通，
比知如來應等正覺具一切智。

由先所見：以於老時，見彼幼年所有相狀，比知是彼。

體比量：謂現見彼自體性故，比類彼物不現見體；
或現見彼一分自體，比類餘分。

以現見比不現見：謂現見彼自體性故，比類彼物不現見體；
如以現在比類過去，或以過去比類未來，
或以現在近事比遠，或以現在比於未來。

以一類自體比類餘分：或現見彼一分自體，比類餘分。
又如飲食、衣服、嚴具、車乘等事，
觀見一分得失之相，比知一切。又以一分成熟，比餘熟分。

業比量：謂以作用，比業所依。

如見遠物無有動搖，鳥居其上，由是等事，比知是机；
若有動搖等事，比知是人。廣跡住處，比知是象；
曳身行處，比知是蛇；若聞嘶聲，比知是馬；
若聞哮吼，比知師子；若聞咆哮，比知牛王；
見，比於眼；聞，比於耳；嗅，比於鼻；嘗，比於舌；
觸，比於身；識，比於意；水中見礙，比知有地；
若見是處草木滋潤、莖葉青翠，比知有水；
若見熱灰，比知有火；叢林掉動，比知有風；
瞋目執杖、進止問他、蹉躓失路，如是等事，比知是盲；
高聲側聽，比知是聾；
正信聰叡、離欲、未離欲、菩薩、如來如是等類以業比度；

法比量：謂以相鄰相屬之法，比餘相鄰相屬之法。

如屬無常，比知有苦；以屬苦故，比空、無我。
以屬生故，比有老法；以屬老故，比有死法。
以屬有色、有見、有對，比有方所及有形質。
屬有漏故，比知有苦；屬無漏故，比知無苦。
屬有為故，比知生、住、異、滅之法；
屬無為故，比知無生、住、異、滅法。

因果比量：謂以因果展轉相比。

如見有行，比至餘方；見至餘方，比先有行。
若見有人如法事王，比知當獲廣大祿位；
見大祿位，比知先已如法事王。
若見有人備善作業，比知必當獲大財富；見大財富，比知先已備善作業。
見先修習善行、惡行，比當興衰；見有興衰，比先造作善行、惡行。
見豐飲食，比知飽滿；見有飽滿，比豐飲食。
若見有人食不平等，比當有病；現見有病，比知是人食不平等。
見有靜慮，比知離欲；見離欲者，比有靜慮。
見修道，比知當獲沙門果證；若見有獲沙門果證，比知修道。

[至教量]

- 又名正教量、聖言量。
- 正教量者：一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，名至教量。此復三種。一、不違聖言，二、能治雜染，三、不違法相。如聞所成地釋 (陵本十五卷八頁)。
- 至教量
 - 一切智者所說言教：即是佛所親說音聲言教。
 - 或從彼聞：佛弟子轉述，佛曾這麼說。
 - 或隨彼法：佛弟子依佛教導而修行，證得勝義法性，成為聖人。再依此法教教導弟子。
- 或從彼聞，或隨彼法，都有可能經過弟子的思維整理，再以文字流傳，加上後世可能曲解、偽造，所以也可能會有錯誤。如阿難水潦鶴公案：「若人生百歲，不見水潦鶴，不如生一日，而能得見之。」原為「生滅法」，流傳久了就錯了。
- 符合三法印，才是至教量。
- 窺基大師認為：至為最圓滿義，佛說的才是最圓滿，所以佛說的才是至教量，其餘的稱為聖言量。

[決定智]

- 修止觀成就，成為聖人了，就得到決定智，也就是無分別智。
- 有「根本無分別智」、「後得無分別智」兩種。
- 根本無分別智：緣真如，無相無分別。所以真如是決定智的「所行事」，如所有性。
- 後得無分別智：緣境時有相有分別，所以諸法的法相為決定智的「所知事」，即盡所有性。包括淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣，都是決定智的所行所知事，都是聖者的無漏境界。

[四種毘鉢舍那]

- 能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性。就是修止觀四種毘鉢舍那中的兩種。
- 有止的功夫，才在定中修觀。
- 正思擇、最極思擇，是依照觀慧的所觀境分別的兩種觀法。
- 週遍尋思、週遍伺察，是依照觀慧的能觀心分別的兩種觀法。

[淨行所緣]

- 淨行所緣境界：能對治心中生起的五種煩惱，能使心行清淨。又稱五停心觀，停為「安住」義。心本與煩惱相應，現能安住於所緣境，將煩惱行清除出去。
- 不淨所緣，對治貪行眾生。(欲重者)
- 慈憫所緣，對治嗔行眾生。

- 緣性緣起所緣，對治癡行眾生。指不了解無我法、因果法、緣起法、生滅流轉的眾生。
- 界差別觀，對治慢行眾生。觀察地水火風空識，六界差別。除此六界，無我可得，無慢可起。三果聖人尚有慢心。
因為有我，所以對內高舉，對外憍慢。
- 安那般那念，對治尋思行眾生。
安那：遣來，持息入。
般那：遣去，持息出。
觀察入出息為所緣境，攝心在息上。
- 五停心觀到一個程度，止容易成就，更進一步破我執，就能成聖人。

[善巧所緣]

- 瑜伽師地論卷27，講五種善巧所緣。
- 五種：蘊善巧、界善巧、處善巧、緣起善巧、處非處善巧。
五種智慧都能了達，故稱善巧。
- 蘊善巧：認為五蘊上有我的眾生，要學習五蘊的智慧。
五蘊中無我，離開五蘊也沒有另一個我存在。
- 界善巧：十八界，執著不平等因、無因的眾生，要學習界善巧。
十八界都是自種子所生，不是大梵天的、不是上帝生的，也不是無因而生。
- 處善巧：即我論者，執著有我依著六根領受外境。
處是「生長」義。即十二處為緣可以生長出六識。六根為增上緣，六塵為所緣緣。
- 緣起善巧：即十二緣起。知道生死流轉都是無常法，都是因緣所生。
一生生相續不斷，中間沒有一個真實的我。
- 處非處善巧：造善則得善趣的異熟果，反之，則得惡趣的異熟果。
因果相合，稱之為「處」。若執著有主宰等不平等因，則為「非處」。
其中都無有我，是業在主宰。善業得善報，惡業得惡報。
也有解釋為：善因得善果謂之「處」，惡因得惡果謂之「非處」。

[淨惑所緣]

- 惑：過患。淨惑：淨化過患。
- 分成：世間道、出世間道。
- 世間道：觀「下地初性、上地淨性」
欲界對初禪，欲界為下地，初禪為上地。
- 「厭下苦粗障，欣上靜妙離」，厭離下地的「苦、粗、障」，欣羨上地的「靜、妙、離」。
「粗」就是「過患深重」，欲界以「欲」為粗，就是過患。
初禪以尋思為粗，二禪以喜為粗，三禪以樂為粗，四禪以色身為粗。
- 「苦」：苦住增上，上地的人看欲就是苦。
吃美食、購物，這些欲都是苦。欲界喜歡，不知是苦，所以無法出離。

- 心不寂靜，就是苦。
- 「障」，有欲就障礙「得定」的功德。
- 不厭離娑婆，怎能欣羨極樂？
- 「淨」就是過患減少了。
- 「妙」：心保持在「寂靜」，「離不寂靜苦」就是妙。
- 「離」：離下地過患就能生上地的功德。
- 雖能「厭下苦粗障，欣上靜妙離」，一地一地增上，但定力失去就又到下地了。所以不究竟，是輪迴的。
- 「出世間道淨惑所緣」，就是「四聖諦」。以四聖諦為所緣，就能破除我見，見到真理，究竟解脫三界煩惱障。

[能正思擇盡所有性]

- 正：依佛菩薩的教思擇，不是自己創一套。
- 因為這樣的正思擇能成就功德，所以也稱為「善」。
- 思擇：就是「思維、揀擇」，也就是週遍尋思、週遍伺察。
於佛所教導的淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣，能週遍尋思、週遍伺察諸法的自相、共相，盡所有性、如所有性、功德、過失，就是「能正思擇盡所有性」。

問答補充：

- 盡所有性，是要對於一切法（淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣）的品別邊際，都要了知。如，不淨觀是對治貪行眾生，非對治瞋行眾生。要對每一法的作用，能對治什麼煩惱，要能分得清楚。
- 盡所有性當然也要了解怎麼修止，也要了解什麼是善業、什麼是惡業。戒律也是盡所有性，要一一了解。
- 了解這些有什麼好處？
修止觀時，第六意識創造的「真如相」，是最後打開「無漏門」的鑰匙。真如相要「合」，才能打開無漏門。盡所有性、如所有性的品別邊際要清楚，那第六意識出來的相貌才會對。要是學得不清楚，那所緣的相貌就不對，那就無法引發「根本無分別智」。
- 學唯識後，遣詞用字要精細。例如「罵」和「責備」不同，一個是惡心，一個是善心。